



曲 枫 | 主编

[德] 迈克·克努佩尔 | 副主编

王丽英 | 执行主编

北冰洋研究

第六辑



Journal of Arctic Studies

上海三联书店



曲 枫 | 主编

[德] 迈克·克努佩尔 | 副主编

王丽英 | 执行主编

北冰洋研究

第❶辑



Journal of Arctic Studies

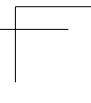
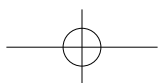
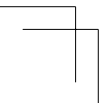
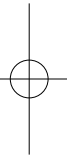
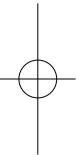
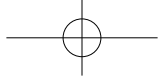
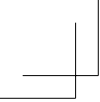


上海三联书店

北冰洋研究

第六辑

上海三联书店



目 录

卷首语

当事物彼此回应：植物、人类与植物人类学·····	曲 枫 /1
Preface·····	Michael Knüppel/7

考古学与环境史

古代白令陆桥饮食的多元稳定同位素分析 ·····	卡林·霍夫曼 本·波特 霍莉·J. 麦金尼 葛屋拓美 布鲁斯·P. 芬尼 布莱恩·M. 肯普 埃里克·J. 巴特林 马修·J. 伍勒 迈克尔·巴克利 凯西·T. 克拉克 杰西卡·J. 约翰逊 布列塔尼·L. 宾厄姆 弗朗索瓦·B. 拉诺埃 罗伯特·A. 萨特勒 约书亚·D. 鲁瑟（王丽英 宋志强译 任晓莹译校）/3
从考古遗存看辽金时期对东北地区的开发 ·····	孟庆旭 /38

植物人类学

与桦共生——鄂温克族鄂伦春族桦树文化·····	娜 敏 白 鹭 /57
达斡尔族的柳蒿芽文化 ·····	沃泽明 /66
史密斯案件与佩奥特仙人掌：地方性知识与国家法律的遭遇战 ·····	曲 枫 /79
中俄北极植物资源可持续利用合作：传统知识现代化视角·····	
罗 颖 杨 励 A. A. 罗巴诺夫 S. V. 安德波诺夫 L. P. 洛巴诺娃 /93	

语言人类学

再论粟特语 <i>nwm</i> (h) (“法律、信条”) 与撒摩耶语 <i>nom</i> (“天堂、神”) ·····	迈克尔·克努佩尔（刘凤山译校 刘一畅译）/107
---	--------------------------

近北极民族研究

中华民族共同体的层次重叠共识——以哈木尼干鄂温克人为例

朝克赛 /123

鄂温克族传统民歌歌唱语音长时平均谱分析·····娜琳 吕士良 /136

黑龙江下游少数民族葬俗变迁中的犬文化·····杨光 王非 /148

交往共存：台吉乃尔蒙古人亲属制度解析·····乌云斯琴 /159

前沿观察

萨米土著的植物药用传统及萨米与自然之关系：基于瑞典北部的一项访谈

研究·····刘静-赫尔默森 奥斯卡·塞德霍尔姆 托比约恩·阿诺德

安妮塔·庞嘎 莱拉·姒媿珂 (马惠娟 译) /176

书评

三文鱼作为“他者”——《成为三文鱼：水产养殖与鱼的驯养》评介

张雯 /249

近北极民族的生态知识和精神世界

——《达斡尔族、鄂温克族、鄂伦春族谚语文化研究》评介

林航 宋安琪 /259

学术动态

鄂伦春族最大桦皮船问世·····关小云 /265

莫力达瓦达斡尔族自治旗达斡尔学会·····卓仁 /267

呼伦贝尔达斡尔民族文化研究会·····李建娜 苏福荣 /274

鄂温克族自治旗达斡尔学会·····卜托娅 /278

韩国培材大学“韩国-西伯利亚中心”介绍

金子英 (苏航 丁涵章译) /283

征稿启事

《北冰洋研究》征稿启事····· / 287

Call for Submissions: *Journal of Arctic Studies*····· / 288

CONTENTS

Preface

When Things Respond to Each Other: Plants, Human, and Anthropology of Plants	Qu Feng/1
Preface	Michael Knüppel/7

Archaeology and Environmental History

Ancient Beringian Paleodiets Revealed through Multiproxy Stable Isotope Analyses	Carrin M. Halffman, Ben A. Potter, Holly J. McKinney, Takumi Tsutaya, Bruce P. Finney, Brian M. Kemp, Eric J. Bartelink, Matthew J. Wooller, Michael Buckley, Casey T. Clark, Jessica J. Johnson, Brittany L. Bingham, François B. Lanoë, Robert A. Sattler, Joshua D. Reuther (Translated by Wang Liying, Song Zhiqiang and Ren Xiaoying)/3
Viewing the Development of Northeast China in the Liao and Jin Dynasties from the Archaeological Remains	Meng Qingxu/38

Anthropology of Plants

Living with Birches: Birch Culture of the Evenki and Oroqen	Na Ming, Bai Lu/57
The Culture of Willow Buds of Daur Nationality	Wo Zeming/66
The Smith Case and the Peyote Cactus: The Encounter of Local Knowledge and National Law	Qu Feng/79
Sino-Russia Cooperation on the Sustainable Utilization of Arctic Plant Resources: Modernizing Traditional Knowledge	Luo Ying, Yang Li, A. A. Lobanov, S. V. Andronov, L. P. Lobanova/93

Linguistic research

Once again on Sogdian <i>nwm(h)</i> (“law, doctrine”) and Samoyed <i>nom</i> (“heaven, god”)	Michael Knüppel (Translated by Liu Fengshan and Liu Yichang) /107
---	--

Studies of Near-Arctic Peoples

- Vertically Overlapping Consensus of the Chinese National Community
..... Chao Kesai/123
- Using the Analysis Method of the Long-term Average Spectrum to Study the
Pronunciation of the Traditional Folk Songs of the Ewenki People
..... Na Lin, Lv Shiliang/136
- Suitable and Repulsive: Dog Culture in the Change of Burial Custom of
minorities in the Lower Reaches of Heilongjiang
..... Yang Guang, Wang Fei/148
- Interaction and Coexistence: An Analysis of the Kinship System of Tajinar
Mongols Wu Yunsiqin/159

Frontier Observations

- Sámi Indigenous People's Tradition on Uses of Plants for Healing/Health and
Sámi Relationship with Nature — An Interview Study in Northern Sweden
..... Jing Liu-Helmersson, Oscar Sedholm, Torbjörn Arnold,
Anita Ponga, Laila Spik (Translated by Ma Huijuan)/176

Book Review

- Salmon as the “Other”—A Review of “Becoming Salmon. Aquaculture and the
Domestication of a Fish” Zhang Wen/249
- The Ecological Knowledge and Spiritual World of the Near-Arctic Peoples—
A Review of “Research on the Proverbs and Cultures of the Daur, Ewenki
and Oroqen” Lin Hang, Song Anqi /259

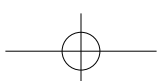
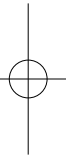
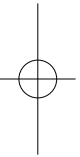
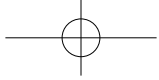
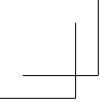
Academic Events

- The Largest Oroqen Birch-Bark Canoe was Constructed Guan Xiaoyun/265
- Introduction to the Daur Society of the Daur Autonomous Banner of Moridawa
..... Zhuo Ren/267
- Introduction to the Cultural Research Association of the Daur Nationality in
Hulunbuir Li Jianna, Su Furong/274
- Introduction of Daur Society of Evenki Autonomous Region Bu Tuoya/278
- Introduction of the “Korea-Siberia Center” at the Korea Baekjae University
..... Kim Ja Young (Translated by Su Hang and Ding Hanzhang)/283

Call for Submissions

- Call for Submissions: *Journal of Arctic Studies* (Chinese) /287
- Call for Submissions: *Journal of Arctic Studies* /288

近北极民族研究



交往共存：台吉乃尔蒙古人亲属制度解析

乌云斯琴

摘要：本文通过对青海省台吉乃尔旗蒙古族进行田野调查，在参阅相关文献资料的基础上，对台吉乃尔旗蒙古族亲属制度做出人类学解读。一方面，台吉乃尔蒙古人姓氏（氏族血亲）制度是其亲属制度的核心内容，已成为该群体“本土模式”。另一面，通过姓氏制度的“入姓”仪式，不同民族或族群在族际互动中能够融到台吉乃尔地区姓氏制度。随着姓氏制度的发展，已经超越氏族及民族，成为一种地域性的文化，消融了氏族、民族间的界限，有利于各民族间的交往交流交融。

关键词：台吉乃尔 亲属制度 交往 共存

作者简介：乌云斯琴，内蒙古财经大学马克思主义学院讲师，研究方向为民族学、民族文化与区域社会。

台吉乃尔旗蒙古族是生活在青海省海西蒙古族藏族自治州的一部分人。17 世纪，固始汗的伯兄哈纳克土谢图部族从呼伦贝尔西迁至新疆，再从新疆迁至青海柴达木盆地。1725 年清朝平定罗卜藏丹津事件之后，将青海地区蒙古族编定为 29 旗，其中，台吉乃尔蒙古人编为“西右翼盟中旗”，俗称“台吉乃尔旗”。台吉乃尔旗蒙古族与当地的汉族、藏族、土族、回族和哈萨克族等民族杂居。多民族的居住环境形成了文化间的交往交流交融。“雅孙”制度不仅是亲属制度的核心内容，也是台吉乃尔旗蒙古族丰富的民俗和悠久的传统文化。

一、“雅孙制度”概况

在《蒙古秘史》中记载了许多氏族起源的传说，其中都有“……obog-tan bolub”（意为成了某某姓）一词。例如，阿兰豁娃的五子分别成了别勒古纳惕、不古纳惕、蛤塔斤、撒勒吉兀惕、孛儿只斤等姓氏（巴雅儿 1980: 58）。日本学者小林高四朗认为“Obog（姓氏）是父系氏族的产物，为什么同一氏族的成员之间不允许通婚，是因为他们属于同一‘骨’（yasun，含有家庭、亲属之意），出自同一血缘父系亲属之故”（小林高四朗 1983a）。他在研究十三十四世纪蒙古族的文化变革问题时，曾指出蒙古人没有姓氏，后来受汉族影响，渐渐在名外有字（小林高四朗 1983b）。他还指出“蒙古族的这一氏族属于父系氏族，换句话说，由于各氏族源于同一祖先，在进一步发展中出现分歧，而这些 obog（姓氏）都意识到祖先是共同的，这样的氏族之间禁止通婚”（小林高四朗 1987）。苏联蒙古学家符拉基米尔佐夫认为，obog-oboh 一词含有“特殊的血缘团体”之意，具有“氏族”的意味。在有名而无姓的游牧社会里，氏族的名称是如何流传的？符拉基米尔佐夫引用拉施特的描述指出“他们所有的人（指出自阿兰豁阿的各氏族成员）都有清晰的祖谱。在蒙古人的习惯中有铭记自己祖先起源的习惯，对新生的孩子，像别的氏族说属于‘同一国民’一样，他们把自己的起源说给孩子听，所以他们中间无人不知自己的部落和起源”（符拉基米尔佐夫 1980: 104）。从以上论述能看出，蒙古人的姓氏是父系氏族的产物，他们有祖谱，有铭记祖先起源的习惯。由于氏族源于同一“雅孙”，所以禁止通婚。符拉基米尔佐夫在《蒙古社会制度史》中说“中世纪游牧在同一个地区的一个家族称为爱玛克。爱玛克是部落联盟的分支，更确切地说，就是雅思腾，爱玛克不是姓，不是血缘的特殊联系。中世纪蒙古爱玛克是近亲与亲缘的结合，可能属于不同的氏族，但是由同一祖先的人组成的，形成爱玛克的最重要条件是必须有固定的地域和草场”（符拉基米尔佐夫 1980: 311—312）。

现今的青海省海西州、海北州、海南州和黄南州散居的蒙古族大部分是在 1637 年之后跟随和硕特部众首领固始汗迁徙青海的蒙古族后裔。固始汗占领青藏高原以后，便在统辖的各游牧草场推行了牧地分封制。固始汗命自己的 8 个儿子分别统领各牧地，史上称他们为“青海八位台吉”。固始汗八子及他兄弟的封地共计有 21 块，也就是说，此 21 块封地分别由 21 个台吉世

袭，史称和硕特 21 旗。此外“从准噶尔噶尔丹而迁来绰罗斯二旗、土尔扈特四旗、辉特一旗、喀尔喀一旗。其中的绰罗斯、土尔扈特、辉特各旗都是从新疆阿尔泰、塔城等地迁徙而来，喀尔喀是从外蒙古科布多一带迁来的”（纳·巴生，李恺 2004：173）。“由于明朝中期进入青海的阿拉坦汗留居青海的残部永谢布的把尔虎台吉和瓦刺它卜囊（驸马）、土默特部火落赤的遗民，以及喀尔喀却图汗遗民都被固始汗部落收编吸收，形成青海蒙古族的新格局（古·才仁巴力 2009）。”从以上叙述来看，从清代以来和硕特等部落内部收编了不少土尔扈特、喀尔喀、土默特、绰罗斯、永谢布、辉特等部落居民，许多蒙古部落组成了一个整体。

综上所述，爱玛克等同于雅思腾，但不等于姓氏，也就是姓氏与“雅思腾”是两个不同的概念。而台吉乃尔旗蒙古族的“雅思腾”这一概念包容性较强。它指由同一个祖先而形成氏族血亲、由中世纪某个鄂托克和爱玛克人所构成的氏族血亲，也指由某一个亲属关系或职业而得名的氏族姓氏，更是指其他民族成员加入本旗而形成的氏族姓氏。每个民族都有自身的亲属制度体系，例如，在撒拉族有“阿格乃”和“孔木散”等独有的基层组织形式，根据有关研究者的调查资料可以了解到，“阿格乃”是由兄弟分居后的小家庭组成的，他们之间禁止结婚，而由于许多外人加入撒拉族的社区，所以“孔木散”由具有氏族组织特征的血缘组织扩大到地缘组织（高永久，徐亚清 2001）。台吉乃尔蒙古族的“雅孙”制度也跟撒拉族的亲属制度一样，血缘组织扩大到地缘组织。

（一）由同一个祖先而形成氏族血亲

氏族血亲蒙古语称为“雅孙”，青海蒙古族 29 旗的诺颜贵族，宗室由某一个具体人传袭下来，把这些宗室氏族人称为“白骨系人”（蒙古语为“察汗雅孙坦”，有的称为“台吉斯雅孙坦”）。除了诺颜贵族以外，普通庶民没有记载自己世代子嗣的例规，诺颜贵族们也不允许的，反而称他们为“黑骨系人”（黎民）。

（二）由中世纪某个鄂托克、爱玛克人所构成氏族血亲

根据《准噶尔部纪略》《札雅·班迪达传》等史料中记载，这样的氏族姓氏的一部分自 13 世纪以来的蒙古大小部落氏族构成，即土默特、巴阿特德、巴牙兀惕、额鲁特、喀尔喀、永谢等部族是历史上以万户、千户为单位的大

小部落遗民演变而形成。另一部则是由中世纪卫拉特部旧鄂托克和小爱玛克人中演变而构成。如，旧台吉乃尔旗的氏族部落里就有大、小古勒沁、阿巴噶斯、布库斯、辉额斯、呼尔拉顿等氏族，就是从卫拉特旧鄂托克或者较小的爱玛克名称演变而形成的。

（三）由某一个亲属关系而得名的氏族姓氏

台吉乃尔旗蒙古族中有“哲乃尔”（指外甥）、“吉其斯”（指侄孙）等氏族。据民间说法，哲乃尔和吉其斯氏族是由诺颜的外甥或者重孙传袭下来的姓氏。

（四）由其他族群和民族成员加入本旗而形成氏族姓氏

青海蒙古族旧台吉乃尔旗的氏族部落中不仅源于西藏的阿日格、博特巴、德尔格、格沁地区的人外，还有汉族（蒙古语称为“黑塔德雅孙”）、藏族（蒙古语称为“图布德雅孙”）等其他民族成分的“雅孙”。这些新“雅孙”氏族是不同民族的人在不同时期加入台吉乃尔旗后，该旗诺颜正式收编的属民演变而形成的。

美国人类学家 G. P. 穆道克在《社会结构》一书中主张，“亲属制度是多种因素共同作用的结果，包括血统世系原则、婚姻原则、居住原则和社会组织形态等。亲属制度与社会行为的模式有着密切的关系。正如摩尔根和里弗等学者提倡的一样，一种亲属称谓并不是一个单独的因素运作的结果，而是确实反映了社会组织”（乔治·彼得·穆道克 1996: 66）。“雅孙”的本意是骨或骨骼，是指有血缘关系的同一氏族。台吉乃尔旗很多老人们把记忆中保留的氏族姓氏，用讲故事的方式向儿孙们谈起此事并流传下来。现今台吉乃尔旗蒙古族中有 20 多个雅孙，台吉乃尔旗的氏族内部划分“原有姓氏”（蒙古语称为“乌日古木勒雅孙”）和“外来姓氏”（蒙古语称为“乌雅玛拉雅孙”）两个部分。如：

表 1 台吉乃尔旗“雅孙”

原有姓氏	外来姓氏
① 查干雅思腾（另称“台吉斯”） ② 古猎沁（叶和古猎沁和巴噶古猎沁） ③ 阿巴噶斯 ④ 闹红（哈日闹红和希日闹红雅思腾）	① 巴牙兀惕 ② 哲乃尔 ③ 哲尔木德 ④ 吉其斯 ⑤ 土尔扈特 ⑥ 杜尔布德 ⑦ 呼伊斯 ⑧ 博伊斯 ⑨ 喀尔喀斯 ⑩ 永谢 ⑪ 豁里刺儿台 ⑫ 德尔格 ⑬ 阿日格 ⑭ 格沁 ⑮ 扎哈尔 ⑯ 博德巴 ⑰ 厄鲁特 ⑱ 巴阿特德 ⑲ 噶勒噶斯 ⑳ 沙勒呼津 ㉑ 唐格德 ㉒ 黑塔德

在《台吉乃尔旗志》中记载了共 22 个“雅孙”。其中“原有姓氏”包括 4 大雅孙。“外来姓氏”包括 18 个雅孙。而台吉乃尔地方文人曲力腾在《台吉乃尔旗口承文化》一书中记载了 26 个“雅孙”，将 26 个“雅孙”分成“乌日古木勒雅孙”“乌纳干雅孙”“乌雅格德木勒雅孙”“乌雅玛拉雅孙”等 4 大类。他把原有姓氏中的“古猎沁”分为“叶和古猎沁”和“巴噶古猎沁”两大“雅孙”，并把“闹红”分为“哈日闹红”和“希日闹红”两个雅孙。没有“巴阿特德雅孙”的记载。而《台吉乃尔旗志》中没有记载“噶勒噶斯”“吉其斯”“唐格德”等雅孙。笔者基于民间口承文化和如今台吉乃尔旗留存的“雅孙”现状，记载了共 26 个“雅孙”，其中“原有姓氏”有 4 个，剩余 22 个雅孙是属于“外来姓氏”。

二、本土模式——“原有姓氏”

台吉乃尔旗蒙古族原有姓氏（蒙古语称为“乌日古木勒雅孙”），是部落刚形成时就存在的姓氏。台吉乃尔旗蒙古族原有姓氏包括查干雅思腾、阿巴噶斯雅思腾、古猎沁雅思腾、闹红雅思腾等四大姓氏。其中查干雅思腾是指成吉思汗弟弟哈布图哈萨尔的第 19 代子孙固始汗的伯兄哈纳克土谢图部落的后裔。当地人也称作“台吉斯雅思腾”。换句话说，是成吉思汗黄金家族后裔，所谓“白骨系人”。有一些人认为，台吉乃尔旗蒙古族有自己独特的雅孙制度以及亲属称谓，因为固什汗迁徙到柴达木盆地之前台吉乃尔旗蒙古族就生活于此地。因此，与青海其他地方蒙古族相比，唯独台吉乃尔旗蒙古族很清晰地知道自己的雅孙，他们生活的地方是较边缘地带，外来人员到此地时就会问清楚对方是从何方来的什么氏族的人。慢慢变成了今天的“雅孙制度”^①。因此，“查干雅孙”的人在台吉乃尔旗蒙古族中有很高的威望。据毛卫红老人的回忆：

在很小的时候就听父亲讲，查干雅思腾的人不能在婚礼当“卡”（歌手），他们所穿的蒙古袍和其他普通百姓所穿的蒙古袍颜色有所不同，普通百姓禁止做红色的服饰。自从清政府册封的第一位扎萨克到 1949 年的

① 田野工作笔记：采访 LX 先生资料（黑塔德雅思腾，56 岁台吉乃尔地区出身者）；地点：青海省西宁市，时间：2018 年 1 月 12 日，访谈整理：乌云斯琴。

最后一位扎萨克退位，贵族在台吉乃尔地区一直拥有优越的地位。解放前，台吉乃尔贵族所占的游牧地段是最好的。他们世代居住在乌图美仁地区，处于柴达木盆地中心的平川地带，水资源比较丰富^①。

“查干雅思腾”的人也比较严格遵守他们的“雅孙制度”。如台吉乃尔旗中少有的“噶勒噶斯雅孙”，据说从前查干雅孙的两个青年结婚生子，违反了氏族的规矩，旗府王爷得知此事后，为了维持本氏族血统的纯洁性，举行惩罚仪式，氏族的人觉得他们的孩子不能再归查干雅孙，让他们骑上青灰色的公牛，腰系麻绳、用灰拍撒、从两个火堆中穿过，使“雅孙”更换为“噶勒噶斯”姓氏，意味着把他们从自己的氏族中赶了出去^②。在台吉乃尔旗，他们通过以上的惩罚仪式来传授着“雅孙制度”，给其他氏族示范并建构行为规范。

阿巴噶斯雅思腾在台吉乃尔旗蒙古族当中仅次于查干雅思腾的一个大雅思腾，词根是“阿巴噶”，是蒙古语，父亲直系兄弟的称谓。“阿巴噶斯”是“阿巴噶”一词加后缀词“-s”，变成的复数词。据民间说法，阿巴噶斯是成吉思汗弟弟们的直系和旁系的后裔。清代历史文献《蒙古游牧记》中对阿巴噶斯雅思腾做了比较详细的记载。在《清代蒙古社会制度》一书中，间接引用《御制准格尔全部纪略》一书，将阿巴噶斯列入旧鄂托克（田山茂 2013：59）。可见，阿巴噶斯是古代四卫拉特的旧鄂托克。笔者发现，近期台吉乃尔旗蒙古族把自己的“雅孙”写在名字前面。例如，学者古·才仁巴力的“古”表示他的雅孙“古猎沁”。《青海台吉乃尔旗蒙古族传统家庭教育》的作者伊·古·曲力腾的“伊·古”代表伊克古猎沁雅孙，《德都蒙古部落姓氏文化》的作者 K. N. 巴特尔的 K. N. 表示哈日闹红雅孙。以在名字前面加自己的“雅孙”的方式让更多的人了解“雅孙”制度，也可以说是传承“雅孙制度”的最有效的方式。可见，“原有雅孙”的人在名字前面带自己的“雅孙”，成为确定“原有雅孙”身份的重要依据之一。

① 田野工作笔记：采访 MWH 老人的资料（伊克古猎沁雅思腾，73 岁台吉乃尔地区出身者）；地点：青海省格尔木市郭勒木德镇，时间：2018 年 9 月 10 日，访谈整理：乌云斯琴。

② 田野工作笔记：采访 DRJF 老人的资料（伊克古猎沁雅思腾，69 岁台吉乃尔地区出身者）；地点：青海省格尔木市郭勒木德镇，时间：2014 年 7 月 15 日，访谈整理：乌云斯琴。

《蒙古族姓氏大全》中记载，“‘闹红’是‘闹海’（狗）的多数字。是蒙古族原有的姓氏之一”（沙·东希格 2018: 189）。红峰在“柴达木台吉乃尔旗蒙古族姓氏研究”一文中认为“闹红为狗，该氏族大概是以狗为本族图腾的部落后裔”。学者古·才仁巴力在《青海蒙古族部落的溯源与演变特征》一文中认为闹红很可能是古代养狗职业的部落名称。还有一些学者认为该氏族的祖先出生时在狗皮中抱起来，因此称为“闹红雅思腾”。笔者通过田野调查发现，在台吉乃尔旗蒙古族中有很多关于“闹红雅思腾”的民间传说故事。

从前有个占卜家族，人们称他们为“犬占卜家族”。有一次战争中他们在敌军头上施法降雷，用法力在空中滑石、下冰雹、黑风。给敌军造成了巨大的损伤，获得成吉思汗的盛赞。他们也是能够洞察天象的相士，能预言来年的运势如何，何时干旱、水涝、刮风、害虫增多，人牲会得什么病之类的情况。有一年，犬氏祖先遭受大饥荒，由于食物短缺被迫捡被别人丢弃的畜骨吃，所以其他部落称他们为犬族。久而久之这个外号逐渐成他们部落的名称^①。

青海台吉乃尔旗蒙古族的氏族血亲习俗中有“合骨与分骨的习俗”。所谓“合骨”是指因为某种原因把两个不同的“雅思腾”合二为一。例如，沙日闹红雅思腾的一个很富裕的宰桑收养了哈日闹红雅思腾的一个儿子，想让这个儿子长大后继承其财产，他就向旗府王爷敬献礼品，祈求旗府王爷准许使沙日闹红雅思腾和哈日闹红雅思腾合二为一。此事在该两个雅思腾中传为美谈。但在台吉乃尔旗蒙古族中至今仍有沙日闹红雅思腾和哈日闹红雅思腾之分。值得注意的是该两个雅思腾的人都知道各自的血统，且具有严格忌讳互相通婚的传统。所谓“分骨”是指原来是同一个“雅思腾”成员，因某种原因而分为两个“雅思腾”的人。

人们习惯于以特定的习俗、规范和传统来记忆过去、追溯祖先、确定亲属并描绘系谱共同体（genealogical communities）。比如，人们通过姓氏来表达祖先与后裔之间的纽带，这是记忆并确认社会身份的一种重要手段。这种

① 田野工作笔记：采访 MWH 老人的资料（伊克古猎沁雅思腾，74 岁台吉乃尔地区出身者）；地点：青海省格尔木市郭勒木德镇，时间：2019 年 6 月 21 日，访谈整理：乌云斯琴。

系谱不仅记录个人与其祖先的关系，同时可以维持和促进拥有共同血统的人们的共同意识和社会团结，形成家族、氏族、部落、族群等系谱共同体（希尔斯 1991：97—99）。近几年，台吉乃尔旗蒙古族开始写自己的姓氏谱。四大“原有姓氏”都有了自己的姓氏谱。姓氏谱承载着每个雅孙的集体记忆，这种集体记忆通过姓氏谱在民俗生活中的使用得以传承。集体记忆自身具有在现实生活中寻求实质对象来触发及维持的特点，在原有雅孙人的现实记忆过程中，姓氏谱充当了集体记忆中触发记忆的实质对象——即记忆载体。

三、文化交往：入姓仪式

“雅孙”制度不限于氏族内部，不同民族间也较普遍，后者也成了理想形式，使民族共生成为可能的制度。台吉乃尔旗蒙古族另一类雅孙叫作“外来姓氏”（蒙古语称为“乌雅木勒雅孙”），意为“不是原有的、固有的”，“拴住、系住的”之意。改革开放以前，其他民族的人来台吉乃尔旗生活的话，就必须通过台吉乃尔旗蒙古族“入姓”仪式，融入当地的制度。改革开放以后很少有这样的仪式，很少有人来入部落的现象，但还是常见到“原有姓氏”的人给其他旗县的人定他们的“雅孙”现象。笔者经过田野调查发现，如，青海省柯柯旗和可尔鲁克旗的人没有明确的“雅孙”制度，并没有严格流传。于是台吉乃尔旗蒙古族按自己的“雅孙”制度，把柯柯德旗和可尔鲁克旗的人说成“柯柯雅思腾”和“可尔鲁克雅思腾”。博特巴是从西藏来的藏人后代的姓氏，德尔格是四川德格地方来的藏人后代的姓氏，格沁是很早以前在台吉乃尔旗南山巴润西里的地方居住的藏族部落迁走时留下来的几户居民入台吉乃尔旗形成的姓氏。汉姓是来自青海和甘肃敦煌地区汉族后代的姓氏，阿日格是来自青海藏族阿柔部落人的后代的姓氏。按他们的地名来命名并编入台吉乃尔旗。台吉乃尔旗蒙古族一直以来都很严守外婚制。青海蒙古和硕特部是以地缘关系结缔而成的团体。同一个部落由许多不同的“雅孙”组成。同时，雅孙制度随着社会发展而不断地丰富内容。外来雅孙的“入姓”仪式（也称“收头礼”习俗）就很充分地说明雅孙制度文化的多样性。20 世纪 50 年代前，外族人加入台吉乃尔部落时需要举行仪式。外来人在台吉乃尔地区长住落户时，必须经过加入仪式方可成为当地属民。台吉乃尔旗蒙古族称其为“陶洛盖乌雅胡”（入部落仪式，意为“投靠、落户登记”的意思）。按所送礼品，“收头礼”分三种等级。第一种是外来人员要在

本旗长住落户的话必须将马鞍、马嚼等装备齐全的骏马拴在扎萨克诺颜的门前，并向扎萨克诺颜奉献整羊、酒、哈达等礼品，恳请扎萨克诺颜允准作其属民的资格。扎萨克诺颜问他们的民族或部落名之后，给予其氏族关系授氏族命名。如果他们对自己的氏族不太清楚，就会问他们在本旗有没有其他血缘亲属关系的人，如果还是没有的话，就会问他们的民族或部落名。第二种是外来人向扎萨克诺颜奉献地毯、九两白银、整羊、酒、哈达等礼品。扎萨克诺颜根据奉献者的经济条件，允准献礼者的“收头礼”。给予他们氏族血亲命名的习俗与第一种形式相同。第三种是外来人向扎萨克诺颜奉献四岁公牛一头、整羊、酒、哈达等“收头礼”。赋予他们氏族血亲的习俗与以上两种形式相同。从此，这些人真正地成为台吉乃尔属民，拥有草场，从事游牧生活，可以与其他“雅孙”的人通婚繁衍后代。据了解，有些外来雅孙三代人都生活在台吉乃尔草原，甚至已经成为台吉乃尔旗蒙古族的一员。笔者在田野的过程中遇到“黑塔德雅孙”的一位中年人，说他的爷爷是汉族人，奶奶是地道的台吉乃尔旗蒙古族，当时他的爷爷从甘肃迁徙到台吉乃尔旗，通过他们的“入姓”仪式，成了台吉乃尔旗的属民。到了他们第三代，在语言、习俗和生活习惯等方面与台吉乃尔旗蒙古族一样。问他的“雅孙”时说自己是“黑塔德雅孙”，但也更强调自己是台吉乃尔旗蒙古族。以下是访谈个案：

被访谈人：哈日夫（HRF），查干雅思腾，内蒙古通辽人（85岁）

笔者：您什么时候来台吉乃尔旗生活的？

HRF：1977年从内蒙古通辽来台吉乃尔草原。当时我远方的表弟大学毕业后被分配到了台吉乃尔旗毕力其尔大队做工程工作了。后来他在这儿成家了，弟妹是人民教师，在80年代，老师们都跟着学生到大队帮忙挠羊绒，于是认识了我的妻子。向她说明了我的情况，想让我先过来看看情况。我刚来青海后跟着弟弟在乌图美仁工程上帮忙了半年的工作，我们就结婚了。

笔者：那您姓什么？

HRF：我们刚成家那会儿生活很艰难，我是从外地来这儿的，于是有些人不太接纳我，也不太愿意分给牧场，总是被当地人质问：“你这个从外地来的喀尔喀人，你来我们这儿的时候背着你的牧场来的吗？你的牧场在哪儿？”这地方人人都很在意并强调自己的“雅孙”。有一天有人

质问我是什么“雅孙”的人的时候，我就觉得我的 obog（姓）是孛日只斤。在内蒙古我的姓属于贵族，来到台吉乃尔以后我应该成为他们的贵族，因此我现在是查干雅思腾的人，从那以后我就成了查干雅孙的人，他们也慢慢地接纳了我。我在台吉乃尔已经生活了 40 多年。

哈日夫老人是内蒙古通辽人，70 年代刚来台吉乃尔旗时已经不再举行以前的“入姓”仪式。所以没有人能制定他的姓氏，但刚到台吉乃尔旗，当地人总是把他当成外来人员，不太接纳他，他便想到了办法，他认为，在内蒙古“孛日只斤”是贵族姓氏，到台吉乃尔旗后理应跟他们的贵族雅孙相称。就称自己是“查干雅思腾”的人，人们也慢慢地接纳了他。由此可看出，自己的资源被别人分享时就会出现边界，而另一个外来人员为了证明自己，让自己的身份合理化，就想办法融入他们的核心社会组织，而对他们来说这个核心组织就是“雅孙”制度。在雅孙制度中查干雅孙是原有的雅孙之一，也是台吉乃尔旗最威望的一个雅孙，所以能成为查干雅思腾，能净化他的身份，也能在台吉乃尔旗站得住脚，又能说服那些流言蜚语。

近几年，台吉乃尔旗蒙古族开始写自己的姓氏谱。笔者 2018 年 7 月和 2019 年 8 月分别参加了台吉乃尔旗蒙古族“永谢雅思腾”和“喀尔喀斯雅思腾”的文化节。每个“雅孙”的人写完自己的姓氏谱之后举行文化节。“永谢雅思腾”和“喀尔喀斯雅思腾”都不属于台吉乃尔原有的雅孙，他们是外来雅孙的人。而他们在台吉乃尔旗写自己的姓氏谱，承办本“雅思腾”的文化节，这能说明他们已经融到“台吉乃尔”这个族群当中，并与当地蒙古族结合成统一的共同体。台吉乃尔旗蒙古族雅孙制度有包容性，通过“入姓”仪式，容纳许多外来人员，使得人们扩大交际范围，给各族人们的文化提供了一个可以交往交流交融的平台。

四、“雅孙制度”的功能

萨林斯在《亲属关系是什么不是什么》一书中，认为亲属关系是一种文化，而不是一种生理，亲属制度的范畴不是诸种血亲关系的表征或隐喻性扩展。“存在的相互性”是亲属制度的特定属性，它是指亲人们本质上互相参与对方的存在；他们之间是对方的一部分。这个属性既适用于以生育建立的亲属制度，也适用于以社会建构方式建立的亲属制度（马歇尔·萨林斯 2018：

189)。台吉乃尔旗蒙古族中的“雅孙”制度已经不局限于血亲、氏族部落及民族关系，成为一种地域性的文化，有利于各民族间的交往交流交融。它主要有以下功能：

（一）决定亲属称谓

亲属称谓制在社会关系中没有严格的辈分之别，在社会关系中，哥哥（aha）和姐姐（egce）是最普遍的称谓，它可指与自己同辈的男性和女性，也可以称为上辈中的男性和女性。而台吉乃尔旗蒙古族必须首先知道对方的“雅孙”，才能判断对方的称谓。笔者在田野调查过程中借住的家庭中的成员与我的关系为例。在内蒙古，可以把男主人称为叔叔，而女主人称为婶子。笔者借住人家的男主持与笔者亲戚是同辈人，但又是笔者亲戚的远房“舅舅”（nagace），所以笔者只能入乡随俗，叫他为“舅舅”，叫女主持为“舅妈”（nagace bergen），笔者称他们的儿女为“nagace”。正因为他们是我的“nagace”，就像拉德克里夫布朗在《原始社会的结构与功能》一书中研究的舅舅与外甥的调侃关系，有时候沟通起来不是那么的严肃，因为外甥与舅舅之间可以任意开玩笑，戏谑、嘲弄。这是对笔者的调研工作非常有利的社会关系。在一些社会中，这种亲属称谓超出氏族甚至族群关系，将从不认识或从未见过的陌生人看作同族人。

（二）调节婚姻的作用

每个民族或地区中都有调节婚姻的一些制度。台吉乃尔旗蒙古族以雅孙制度来区别血缘与亲缘，并把雅孙制度作为择偶婚配的参照，实行同一雅孙的人之间禁止通婚的外婚制。历史上，卫拉特蒙古无论是上层阶级还是普通群众，都会遵守该雅孙制度，都与不同雅孙之间进行联姻。“青海和硕特部在新疆的时候与卫拉特的其他各部落如土尔扈特、准噶尔之间有联姻（杜家骥2003：235）。”与此相同，在民间台吉乃尔旗蒙古族都遵守“雅孙制度”，禁止与同一个雅孙的人通婚。据民间说法，同一雅孙的人通婚不仅破坏了雅孙制度的规定，而且会影响后代的健康，有患隐性遗传病的风险。同时雅孙制度也随着社会的发展而不断丰富。外来人加入“入姓”仪式，充分说明了雅孙制度在不断适应着社会的发展。它一方面可以充实当地人力资源，同时为当地人提供了一个较广阔的通婚领域，在结成广泛的关系网络，重建社会结构等方面起到了一定的积极作用。

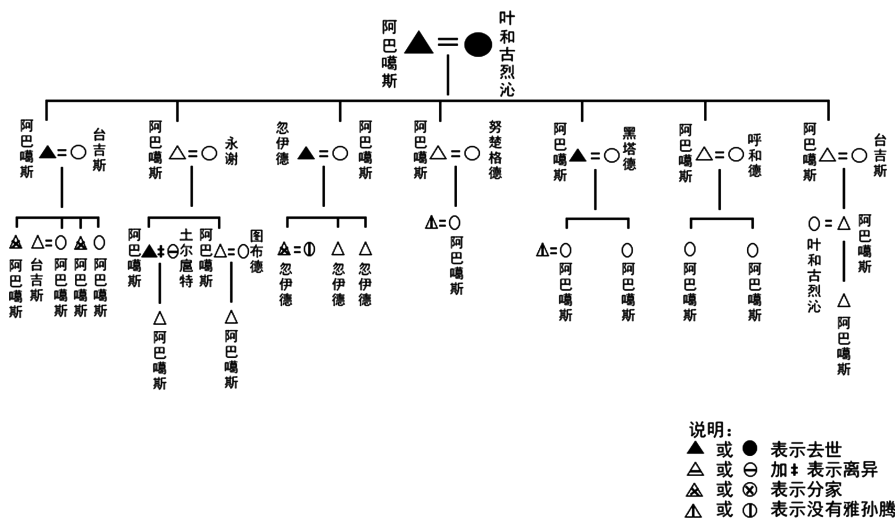


图1 台吉乃尔才先生家庭亲属关系和家庭结构表

图1是台吉乃尔旗蒙古族C先生的家庭亲属关系和家庭结构表。图中用“雅孙”来命名家庭成员，由于别的地方没有雅孙制度，所以外来人的“雅孙”都是按照台吉乃尔旗雅孙制度来命名的。从此图中能看出，不仅有阿巴噶斯、叶和古烈沁、查干雅思腾等“原有雅孙”，还包括永谢、忽伊德、土尔扈特、努楚格德（内蒙古姓氏）、呼和德（旗名）、黑塔德（汉族）、图布德（藏族）等“外来雅孙”。整体而言，台吉乃尔旗蒙古族的“雅孙制度”是整体亲属结构和亲属关系的基石。他们通过“雅孙制度”的标准和规则来执行亲属称谓和婚姻模式，于是形成了独特的地域文化模式。同时，由于台吉乃尔旗蒙古族的“雅孙”制度文化的包容性和多样性，让多民族和氏族共存在同一个空间共同繁荣发展。

（三）雅孙制度有保持历史连续性的作用

希尔斯在关于传统的研究中将通过集体记忆传递至今的知识和内容视为一种传统，可以在社会变迁中保持连续性和稳定性。他指出对过去的认识是人类自我认识的重要部分，人们将家庭、血缘、族群、部落、民族、种族或语言共同体的过去看做是自己的过去，对这些过去的了解、敬重、依恋、效仿和憎恨的意识是人类精神活动的必然范畴。因此希尔斯认为一个社会与其过去的联系永远不可能完全断裂，它是社会本性所固有的（希尔斯，1991）。台吉乃尔旗蒙古族的亲属制度是蒙古族亲属制度中的重要组成部分。其中

“雅孙”制度不仅是亲属制度的核心内容，也是台吉乃尔旗蒙古族丰富的民俗和悠久的传统文化模式，提供给台吉乃尔旗蒙古族一种自我形象，并且他把这种模式用作衡量由他本人与其他族群所表现出的行为的一种标准。台吉乃尔旗蒙古族有一句直率的谚语，“知道自己‘雅孙’的人才是台吉乃尔旗蒙古族，而不知道‘雅孙’的不一定是台吉乃尔旗蒙古族”。

（四）在地方社会中各民族交流、交往、交融

雅孙制度是多民族在交往的过程形成的区域内民族的集体记忆。台吉乃尔旗蒙古族一直以来严格遵守“雅孙”制度，20多个雅孙的人融洽地生活在同一个地域空间。同时，外来人要在本旗长住落户必须通过台吉乃尔旗蒙古族的“入姓”仪式，融入当地的制度，也是一种文化交往过程。“血缘共同体发展着，并逐渐地分化成地缘共同体；地缘共同体直接地体现为人们共同居住在一起，它又进一步地发展并分化成精神共同体（斐迪南·滕尼斯 2019：87）。”雅孙制度能让各民族的人们在同一个地域空间中融洽共生，随着“雅孙”制度的发展，它已经超越氏族部落及民族，成为一种地域性的文化，消融了氏族、民族间的界限，有利于各民族交往交流交融。这便反映了中华民族框架下的各民族唇齿相依，“你中有我，我中有你”的共生关系。台吉乃尔旗蒙古族的“雅孙”制度促进了各民族交融发展，也为台吉乃尔旗蒙古族文化发展带来新的生命力。台吉乃尔旗蒙古族的“雅孙”制度的多民族文化的融合体现出多民族和谐团结，共谋发展的良好形态，而且响应了习近平关于“中华民族一家亲，同心共筑中国梦”的重要思想和理论主旨。

五、结 语

笔者在田野调查过程中，问任何一个台吉乃尔旗蒙古族“你们觉得与其他地方的蒙古族有何区别？”答案是“雅孙制度”。这种模式提供给他们一种自我形象，并且已成为“台吉乃尔”这个群体区别其他族群的边界。一方面，“雅孙”制度是传统的亲属制度的延续。台吉乃尔旗蒙古族“雅孙”制度是其亲属制度的核心内容，也是台吉乃尔旗蒙古族亲属称谓和婚姻独特的原因所在。随着社会发展亲属称谓也不断地变化，但台吉乃尔旗蒙古族在传统的“雅孙”制度基础上，他们的亲属称谓也变得很清晰和详细，婚姻制度也严守外婚制。可以重温和构建地方群体的集体记忆。当今地域认同往往与

地域观念和意识联系在一起。在地域认同构建过程中，特定的生活方式、方言、社会结构和民俗习惯等特殊的地域文化扮演了加强某一地区人们感情纽带、铸造共同认同的重要角色。

另一方面，台吉乃尔旗蒙古族的“雅孙制度”不仅包容统一也包容着多样性。在改革开放之前台吉乃尔旗蒙古族对外来人进行“入姓”仪式，将他们编为另外的姓氏或新的姓氏。现今 20 个“雅孙”的人融洽的生活在同一个地域空间。其他民族或族群（外来姓氏）与台吉乃尔旗原有的雅思腾共同创造了地域的集体记忆。台吉乃尔旗蒙古族雅孙制度在地方社会中起到各民族交往交流交融的作用。费孝通曾经在“中华民族多元一体格局”的论述中指出过“中华民族，是中国古今各民族的总称；是由众多民族在形成统一国家的长期历史发展中逐渐形成的民族集合体。众多民族各有其发展的历史与文化，是中华民族的多源性；有着长期在统一国家中共处并发展其统一不可分割的联系，最终自觉地联合成不可分割的整体，是中华民族的一体性”（费孝通 2018：221）。台吉乃尔旗蒙古族所执行的雅孙制度恰恰反映了“多元一体格局”思想所强调的多元之间的共存性。而这种共存性构成了区域内民族的集体记忆。通过各民族的集体记忆形成了中华民族共同体记忆。中华民族共同体记忆对“铸牢中华民族共同体意识”有重要的意义。

参考文献

巴雅尔

1980 蒙古秘史. 呼和浩特：内蒙古人民出版社.

杜家骥

2003 清朝满蒙联姻研究. 北京：人民出版社.

E. 希尔斯

1991 论传统. 柏铿和吕乐译. 上海：上海人民出版社.

符拉基米尔佐夫

1980 蒙古社会制度史. 北京：中国社会科学出版社.

斐迪南·滕尼斯

2019 共同体与社会——纯粹社会学的基本概念. 张巍卓译. 北京：商务印书馆出版.

费孝通

2018 中华民族多元一体格局.北京：中央民族大学出版社.

古·才仁巴力

2009 青海蒙古族部落的溯源与演变特征.青海民族研究 2.

高永久，徐亚清

2001 论历史上撒拉族的亲属制度及社会组织结构.西北师大学报 3.

马歇尔·萨林斯

2018 亲属关系是什么不是什么.陈波译.北京：商务印书馆.

纳·巴生

2004 和硕特蒙古史.李恺，刘昆黎编.乌鲁木齐：新疆人民出版社.

乔治·彼得·穆道克

1996 社会结构.许木柱，林舜宜译.台北：洪叶文化出版社.

沙·东希格

2018 蒙古族姓氏大全.赤峰：内蒙古科学技术出版社.

田山茂

2013 清代蒙古社会制度.宝音德勒格尔译.呼伦贝尔：内蒙古文化出版社.

小林高四朗

1983a 蒙古族的姓氏和亲属称谓.日本：雄山阁出版社.

1983b 元代社会“文化变迁”小考.蒙古史论集.日本：雄山阁出版社.

1987 蒙古族的姓氏和亲属称谓.乌恩译.蒙古学资料与情报 1.

Interaction and Coexistence: An Analysis of the Kinship System of Taijinar Mongols

Wu Yunsiqin

Abstract: This paper makes an anthropological interpretation of the kinship system of the Mongolian nationality in Taijinar Banner of Qinghai Province through field investigation and reference to relevant literature. On the one hand, the surname system of Taijinar Mongols is the core content of their kinship system, which has become the “native mode” of the group. On the other hand,

through the “entering surname” ceremony of the surname system, different nationalities or ethnic groups can integrate into the surname system in Taijinar. With the development of surname system, it has surpassed the clan and nation and become a regional culture. Because of the inclusiveness of the surname system, that the boundaries between clans and nationalities are dissolved, and it is conducive to the communication and integration among all nationalities.

Keywords: Taijinar; Kinship system; communication; coexistence

图书在版编目(CIP)数据

北冰洋研究. 第六辑/曲枫主编.—上海:上海
三联书店,2023.6
ISBN 978-7-5426-7986-4

I. ①北… II. ①曲… III. ①北冰洋-区域-丛刊
IV. ①D5-55

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2022)第 238843 号

北冰洋研究(第六辑)

主 编 / 曲 枫

责任编辑 / 郑秀艳

装帧设计 / 一本好书

监 制 / 姚 军

责任校对 / 王凌霄

出版发行 / 上海三联书店

(200030)中国上海市漕溪北路 331 号 A 座 6 楼

邮 箱 / sdxsanlian@sina.com

邮购电话 / 021-22895540

印 刷 / 上海惠敦印务科技有限公司

版 次 / 2023 年 6 月第 1 版

印 次 / 2023 年 6 月第 1 次印刷

开 本 / 710mm×1000mm 1/16

字 数 / 320 千字

印 张 / 19.25

书 号 / ISBN 978-7-5426-7986-4/D·562

定 价 / 80.00 元

敬启读者,如发现本书有印装质量问题,请与印刷厂联系 021-63779028

封面封底摄影：曲 枫

Chief Editor

Feng Qu, the Director and Professor of Arctic Studies Center at Liaocheng University. He received his BA in archaeology from Jilin University, MA in archaeology from Leiden University, and PhD in anthropology from University of Alaska Fairbanks. His expertise includes Arctic prehistory and ethnography, Arctic environmental history, and anthropology of religion.

Co-Chief Editor

Michael Knüppel, a current professor in the Arctic Studies Center at Liaocheng University. He obtained a doctoral degree from University of Hamburg and another doctoral degree from George-August University in Göttingen. His expertise covers social anthropology/ethnology, history of sciences with focus on the studies on oriental languages, history of religion and Altaistics.



上海三联书店 天猫旗舰店



上海三联书店 官方订阅号



上海三联书店 官方服务号

责任编辑：郑秀艳 389615896@qq.com

封面设计：一本好书·汪要军 QQ:604378042

Journal of Arctic Studies



曲 枫 | 主编

[德] 迈克·克努佩尔 | 副主编

王丽英 | 执行主编

北冰洋研究

第六辑

曲 枫 主编
[德] 迈克·克努佩尔 副主编

上架建议：历史学 / 民族学

ISBN 978-7-5426-7986-4



9 787542 679864 >

定价：80.00元



北冰洋研究

第六辑

Journal of Arctic Studies



主 编

曲枫，聊城大学北冰洋研究中心主任、教授。分别于吉林大学获历史学学士学位，荷兰莱顿大学获考古学硕士学位，美国阿拉斯加大学获人类学博士学位。研究方向包括北极考古学和民族志学、北极环境史、宗教人类学等。



副主编

[德]迈克·克努佩尔，聊城大学北冰洋研究中心教授，汉堡大学和哥廷根大学博士。研究方向为社会人类学/民族学、东方语言学、宗教史和阿尔泰学等。

上海三联书店